

# 恢复基督全备的救恩

## 一 从个人得救到天国降临的福音

周小安

太七 13-14: “你们要进窄门, 因为引到灭亡, 那门是宽的, 路是大的, 进去的人也多。引到永生, 那门是窄的, 路是小的, 找着的人也少。”

约十 9: “我就是门, 凡从我进来的, 必然得救, 并且出入得草吃。”

约十四 6: “我就是道路、真理、生命, 若不籍着我, 没有人能往父那里去。”

今日中国教会正在经历改革开放以来最严寒的冬天, 即面临着外部和内部各种严峻的挑战和考验。外部的挑战主要有四个: 1、世俗化; 2、民间信仰; 3、无神论; 4、宗教逼迫。以上四个挑战中, 第四个最近变得最为紧迫。来自教会内部的考验也主要有如下四个: 1、教会不合一; 2、异端和极端; 3、脑与心的距离; 4、信仰与生活脱节。中国教会如何胜过这些挑战或考验, 经历末日大复兴、完成神的托付和使命呢? 笔者认同魏乐德 Willard 所言: “当今基督教会最大的危机, 就是传讲的信息标准太低。”【1】笔者进一步相信, 出路的关键在于: 恢复基督全备的救恩和天国降临的福音。这是继马丁·路德恢复“因信称义”五百年之后对新约救恩/福音真理的全面恢复。

### 一、缩减的救恩与整全的救恩

所谓缩减的救恩观就是以救恩的起点或初级阶段当作了救恩的全部。缩减的救恩观最典型的形式就是“永远的稳妥”及“一次得救、永远得救”。这本质上是一种“廉价的福音/救恩”。这就是说, 一个人只要相信接受基督和他的救恩, 而不一定需要进一步在生命中活出基督救恩的实际或在基督里的新生命。请注意, 缩减的救恩观并不反对得救之后的成圣和得胜。恰恰相反, 它也鼓励、劝勉信徒要努力成圣和得胜。然而, 关键在于, 他们在鼓励和劝勉信徒要成圣和得胜的同时, 却极力强调信徒不仅已经得救了, 而且已经“永远的稳妥”了, 已经“一次得救、永远得救”了。换言之, 信徒的成圣和得胜与否并不会对他的得救有任何实质性的影响。这就是说, 只有救恩的起点或入门关乎救恩, 成圣和得胜则不属于救恩, 也不关乎救恩, 更不影响救恩。笔者相信, 这是对 New Testament 中救恩“确据”的一种误解, 不是把它理解为救恩身份的确据 (约壹 5:10-13; 弗 1:13-14), 和对基督之爱的确信 (约 10:27-30; 罗 8:31-39), 而是误解为一劳永逸的得救。

在这里, 顺便替加尔文做一点澄清: 上述缩减的救恩观并不是出自加尔文, 而是后人对加尔文神学的扭曲。当初加尔文所要表达的是“一次得救, 终身持守”, 并且要坚韧不拔, 决不是把救恩缩减为救恩起点或入门的一个事件。【2】

魏乐德尖锐地指出: “事实上, 我们必须在救恩的观念上作出更轍易辙的改变。”他接着指出: “其中一项基督徒的特别错谬概念, 就是把救恩规限于纯粹使罪得赦。这对教会和上帝向我们所设定的心意, 造成无可估量的破坏。不仅如此, 今天基督徒对救恩的观念和初期教会的救恩观相去甚远, 假如不加以修正, 则上帝拯救的恩典便无法重新使我们与基督同行, 并经历担子轻省的生活。”

然而，当救恩沦为纯粹赦罪的工具后，我们讨论救恩本质的范围，便局限在基督的死，以及基督受死的哪些部分，可以成就赦罪的功能等元素上。这样的辩论便带出了‘代赎论’，而想要透过这些理论，把救恩和生命（基督的生命和我们的生命）连结的人，便会发现自己徒劳无功。打算仅仅籍着这些理论，来尝试明白救恩的人，同样也会感到难以理解。”【3】

根据本文开头的经文，整全的救恩不仅包括“入门”，而且包括“行路”，而作为救主的主耶稣基督不仅是救恩的“窄门”，而且是救恩的“小路”。这不禁让我想到边云波老弟兄有一次说：中国家庭教会的基督徒是背着十字架进天国，北美教会的基督徒是坐着花桥进天国。“进天国”的路怎么可能有如此巨大的差别？笔者相信：这两条路中必定有一条路是错误的。实际上，根据本文开头的经文，只有“背起十字架跟随主”的人才能进天国、得永生；“坐着花桥”根本进不了天国，反倒会“引到灭亡”。

**林后一 10：“他曾救我们脱离那极大的死亡，现在仍要救我们，并且我们指望他将来还要救我们。”**

这就是说，得救并不单单由“起点”或“入门”来决定，它还是一个持续一生的进程，并且是一个向着标杆——活像基督——直跑的赛程。（参：腓三 12-14）  
用一个简单的公式来表达：整全的救恩 = 得救（救恩起点） + 得胜（救恩全程）。

## 二、基督之死的替代性和包括性

### （一）基督之死的替代性与包括性的对照

根据罗马书和加拉太书，整全的救赎论不仅强调基督之死的替代性，而且同样强调基督之死的包括性：

1、强调基督之死的替代性的经文称呼耶稣和他的死为：神的羔羊、逾越节的羔羊、被杀的羔羊、赎罪祭或挽回祭、赎价、重价等。

2、强调基督之死的包括性的经文称呼耶稣为：末后的亚当、第二个人，铜蛇、方舟、罪身的形状、圣殿的幔子，永远的大祭司。

3、强调基督之死的替代性的经文说耶稣为/替我们钉十字架；

4、强调基督之死的包括性的经文说，我们与基督“同钉”十字架。

5、基督之死的替代性处理我们的罪行和罪的刑罚，使我们赦罪、称义、重生、得救。

6、基督之死的包括性处理世界、罪的权势、肉体、罪和死的律或罪性、世界败坏的辖制，使我们成圣、成义、得胜。

7、由此可见，得救靠基督之死，得胜同样靠基督之死。整全的救恩包括了得救和得胜。

### （二）从罗马书前八章的纲要看基督之死的替代性与包括性

在本小节，我们讨论罗马书前八章的纲要，并发现其中揭示的、从得救到得胜的全过程。不难发现，保罗所论述的全备救恩中包括了脱离罪的刑罚（罗五 9）、胜过罪和世界的权势（罗六 3-6）、胜过肉体或罪和死的律（罗八 2-4），以及脱离败坏的辖制（罗八 21）。而且，保罗论述基督之死的救赎功效，包括了替代性的赎罪（罗一-四章）和包括性的除去罪根（罗五-八章）。以下讨论中，对前五章的讨论将比后三章更为简略。

1、“因信称义”：强调基督之死的替代性（一 18-四 25）

(1) 人类的罪恶、神的公义审判与律法的作用（一 18-三 20）。

(2) 因信称义（三 21-31）。

(3) 神信实守约的公义（四 1-25）。

2、从“称义”到“盼望”（五 1-11）

(1) 扩展对福音的救恩解说，并从因信称义扩展到与神和好，并再扩展到“盼望神的荣耀”（五 1-5）。

(2) 从“神的义”转到神的爱，接下来是一首颂歌，预示着一个主题段落的落幕（五 6-11）。

**罗五 9：“现在我们既靠着他的血称义，就更要藉着他免去神的忿怒。”**

由此可见，因信称义的结果是“免去神的忿怒”，这正是得救的基本意义。

3、三类得胜：强调基督之死的包括性（五 12-八 39）

(1) 亚当和基督的对比，由此带出罪与恩的对比，并为下面讨论基督之死的包括性和三类得胜奠定了神学基础（五 12-21）。

**(2) 第一类得胜：与主同钉十字架、向罪和世界死，从而胜过罪的权势**（第六章）。

1. 受洗的救恩/灵性双重意义（六 3-4, 6-7）

**六 3-4：“岂不知我们这受洗归入基督耶稣的人，是受洗归入他的死吗？所以我们藉着洗礼归入死，和他一同埋葬，原是叫我们一举一动有新生的样式，像基督藉着父的荣耀从死里复活一样。”**

根据上述经文，受洗是跟归入基督耶稣的死，和他一同埋葬，并经历“像基督藉着父的荣耀从死里复活一样”的“新生”（即重生）紧密相连的，因此，它跟“因信称义”同样是救恩的环节：经历第一类得胜的救恩环节。

**六 6-7 进一步揭示受洗的救恩/灵性意义：“因为知道我们的旧人和他同钉十字架，使罪身灭绝，叫我们不再作罪的奴仆。因为已死的人是脱离了罪。”**

可见受洗是喻表我们的旧人与基督同钉十字架，它显然具有救恩和灵性的双重意义。

当然，成为第一类得胜者不仅仅是接受洗礼的仪式而已，更是要活出与洗礼所喻表的，旧人与基督同死，新人与基督同活的事实相称的生活。（六 8-10）

II、进一步经历第一类得胜者的成圣功夫：

(I) 当看：“这样，你们向罪（和世界）也当看自己是死的；向神在基督耶稣里，却当看自己是活的。”（六 11）

(II) 不要容，也不要献：“所以，不要容罪在你们必死的身上作王，使你们顺从身子的私欲。也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具”（六 12-13 上）。

(III) 将自己和肢体献给神：“倒要像从死里复活的人，将自己献给神，并将肢体作义的器具献给神。”（六 13 下）

**(3) 第二类得胜：随从圣灵、不随从肉体，从而胜过肉体的软弱**（七章，八 1-16）。

1. 肉体的软弱（七章）。

II. 基督作为“罪身的形状”包括性的死在十字架上，使一切在他里面与他连接的人的肉体或罪性被瓦解。（八 1-3）

参：加五 24：“凡属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲同钉在十字架上了。”

111. 随从圣灵而行，并坚决不随从肉体，拒绝听从肉体的命令。（八 4-16）

罗八 12-13：“弟兄们，这样看来，我们并不是欠肉体的债，去顺从肉体活着。你们若顺从肉体活着，必要死；若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着。”

(4) 第三类得胜：与基督一同受苦，一同得荣耀，从而胜过世界败坏的辖制（八 17-25）。

1. “如果我们与基督一同受苦，也必和他一同得荣耀”。

罗八 17-18：“既是儿女，便是后嗣，就是神的后嗣，和基督同作后嗣。如果我们和他一同受苦，也必和他一同得荣耀。我想，现在的苦楚若比起将来要显于我们的荣耀就不足介意了。”

参：加二 20：“我已经与基督同钉十字架，现在活着的不再是我，乃是基督在我里面活着；我如今在肉身活着，是因信神的儿子而活，他是爱我，为我舍己。”

为什么基督徒的受苦可说是“和基督一同受苦”呢？大多数圣经学者都认为，因为基督徒因信与基督联合，他们的存在之性质是被他们的头和代表的经历之性质所决定的。因此，就如基督是“先受苦难，后来得荣耀”（彼前一 11），基督徒也要“和他一同受苦”，然后“和他一同得荣耀”。【4】

上述观点最大的困难是把“和基督一同受苦”当作了“所有信徒存在之性质”或共同的经历，而这存在之性质又是由信徒和为头和代表的基督的基本关系所决定的。然而，从经文“如果……也必”的结构来看，“和基督一同受苦”并不是所有信徒共同的经历，更不是他们存在之性质，而是得胜者的特殊经历。【5】

西一 24 为我们提供了线索：“现在我为你们受苦，倒觉欢乐，并且为基督的身体，就是为教会，要在我肉身上补满基督患难的缺欠。”（又参：林后四 7-12）

什么叫“补满基督患难的缺欠”呢？它当然不是指基督钉十字架的患难，因为这一患难对于成功救赎大工而言是完全的，没有什么缺欠需要补满。然而，对于教会的生存与扩展，基督仍在承受着患难，而且这一患难需要使徒和得胜者的受苦来补满。

由此看来，“与基督一同受苦”其实就是福音书中所说的“舍己”和“背起自己的十字架”来跟随主（太十 38-39；十六 24—25；可八 34-35；路九 23-24；十四 27；约十二 24-25）。“与基督一同受苦”其实也就是主耶稣自己说的“负我的轭，学我的样式”，“因为我的轭是容易的，我的担子是轻省的”（太十一 29-30）。

在《灵花》第八章，法兰西斯教导他的朋友利欧什么是“完美的喜乐”。利欧请求法兰西斯告诉他，“完美的喜乐从何而来”。法兰西斯回答，当他们被人厌弃，屡受咒骂，最后遭人粗暴地驱赶，然后满身肮脏、湿淋淋地回到院舍，因饥饿而疲惫不堪，“如果我们忍耐着接受这些不公、残酷和轻蔑的对待，而不生气、不抱怨”，“如果我们用忍耐和喜乐忍受这一切伤害，想念可称颂的主如何受苦，而我们竟可以在爱中分担他的苦难，利欧弟兄啊，请你写下来吧，完美的喜乐就在这里”。【6】

可见，“和基督一同受苦”就是指得胜者与基督一起分担受造世界的苦难，其中不仅包括殉道者所经历的苦难，而且更广泛地包括得胜者为基督的缘故自愿承担的一切患难。

保罗认为现时期之受苦，是不配跟那将要显示于我们的荣耀相比较的。这“将要向我们显出的荣耀”就是我们要“得荣耀”（八 30），即是“和他（基督）一同得荣耀”（17 节），变成“和他（神）儿子的形象一模一样”（八 29），实现了创造主造人的原意。

#### II. 受造世界的企盼（八 19-22）

(I) 受造之物所热切渴望的，是“上帝的众子显现出来”。

“受造之物”是指在人和天使以外的、神的创造，即是低于人类之自然界的总和，包括动物界和非动物界。“神的众子”则是指得胜的信徒（14 节）或“爱神的人”（28 节）。

(II) 受造之物所热切渴望的，是“脱离败坏的辖制，得享神儿女自由的荣耀”。

前者是消极的指望，后者是积极的指望。这暗示：被造之物质世界至终的命运不是要在末日被彻底毁灭，而是被改换一新，以致它能实现神创造之原意或目的。（八 21-22）

#### III. 得胜者切望得最终救赎（八 23-25）

上一小段（19-22 节）描写受造之物在呻吟痛苦中的企盼，本小段（23-25 节）描写得胜的信徒也同样一面呻吟，一面盼望和等候。

小结，成为第三类得胜者的关键就在于：与基督一同受苦，并坚忍地盼望基督再来，那时，得胜者不仅将与基督一同得荣耀，连整个受造世界都要得到更新，并且实现神原初创造之最终目的。

总之，根据罗马书前八章，整全的救恩包括了称义和三类得胜。

### 三、从个人得救到天国降临的福音

#### （一）个人得救的福音

我们并不否认，根据新约圣经，一个人接触福音确实是从个人得救开始的。

罗十 9-10：“你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救。因为人心里相信，就可以称义；口里承认，就可以得救。”

以上所说是个人得救的福音或救恩的起点。然而，这并不是新约福音的全部。

林前十五 1-4：“弟兄们，我如今把先前所传给你们的福音，告诉你们知道。这福音你们也领受了，又靠着站立得住；并且你们若不是突然相信，能以持守我所传给你们的，就必因这福音得救。我当日传给你们的，第一，就是基督照圣经所说，为我们的罪死了，而且埋葬了，又照圣经所说，第三天复活了”。

这也是个人得救的福音，其中不仅有救恩的起点，也包括了救恩的持续。然而，这并不是新约福音的全部，也不是整全的救恩。

#### （二）天国降临的福音

天国降临的福音是主耶稣所传讲的福音。

1、个人得救的福音只是天国降临的福音的起点。

2、天国降临的福音不仅包括一个起点，而且包括了一个过程：即天国降临的过程。

这个过程就是主的大使命：

太二十八 18-20：“耶稣进前来，对他们说：‘天上地下所有的权柄都赐给我了。所以，你们要去，使万民作我的门徒，奉父、子、圣灵的名给他们施洗。凡我所吩咐你们的，都教训他们遵守，我就常与你们同在，直到世界的末了。’”

我们都熟悉上述的经文，并称之为主的大使命。怎么称呼不重要，重要的是如何看它的本质。什么是大使命的本质：它是否为福音或福音的一部分？大使命是天国降临福音的第二阶段：天国在地上的扩展，其中强调三个要点：（1）耶稣已经开始作王；（2）行道作主的门徒；（3）繁衍门徒。

魏乐德指出：“在至少过去数十年间，西方教会并没有把门徒的身份和要求，视作为基督徒的必要条件。人要成为基督徒，不必成为，或有意成为，一个门徒；一个人也可以在门徒身份上或迈向门徒的路上毫无寸进表现，而仍然是基督徒。”【7】他又指出：“耶稣在留给教会的大使命中，却设定了一个截然有别的原型。他在早期教会所提出的第一个目标，乃是运用他那涵盖一切的权柄和力量去令人成为门徒。……这些人只有在成为门徒以后，才会得以领洗归入父、子、圣灵的名。在这种双重的预备下，他们被教导去珍贵和持守“我吩咐你们的一切。”那依循这教会增长计划而生的第一世纪的基督教会——成绩实在无以复加了。

但在基督原有安排的位置上，历史的漂移却以别的取而代之：‘使他们成为皈依者（加入某一信仰及行为体系），给他们施洗加入教会会籍。’这因而突显了在大使命上的两项缺漏。首先，我们忘记了使人成为门徒，也就是叫人报名去作基督的学生，而这一点实应是我们所必须达成，然后才开始其他一切工作的。另外，我们也忽略了引带这些归信者经受训练，好帮助他们由此日渐践行耶稣所教导的。”【8】

3、天国降临的福音的目标或终点：天国彰显在全地。这将在基督再来时实现。

启十一 15：“第七位天使吹号，天上就有大声音说：‘世上的国成了我主和主基督的国；他要作王，直到永永远远。’”

廉价的福音或缩减的救恩将上述三阶段的整全福音缩减为福音的起点或入门。而圣灵正在全地的教会恢复新约整全的救恩和天国降临的福音。

## 注释

【1】魏乐德著，文子梁、应仁祥译，《灵性操练真谛》，（校园书房出版社，2006年），页22。

【2】戈登·费依著，《认识保罗的圣灵观》，（校园书房出版社，2009年），页138-139。

【3】同【1】，页73和74。

【4】冯荫坤著，《罗马书注释（卷贰）》，（校园书房出版社，1999年），页651。

【5】穆尔著，陈志文译，《罗马书（上）》，（美国麦种传道会，2012年），页773-774。

【6】转引自：魏乐德著，谭晴译，《心灵的重塑》，（天道书楼有限公司，2006年），页86。

【7】转引自：傅士德、史雅各编著，袁达志、陶婉仪译，《属灵操练之旅》，（天道书楼有限公司，2005年），页27。又参：【1】页402。

【8】同【7】，页28。又参：【1】页404。